

کتابخانه آصفیه سرکار عالی حیدرآباد دکن

۳۱۴۵

الف ۲۵

بسم و افله

۳۱۴۵

تاریخ و احسنه

سحر و شکر

نام کتاب نشر العلمین المنین

قن کتاب

تحریر

نمبر کتاب در فن مذکور

۳۱۴۵

٤١٥٨

كتاب



1963

﴿ نشر العليين المنيفين ﴾

في

﴿ احياء الابوين الشريفين ﴾



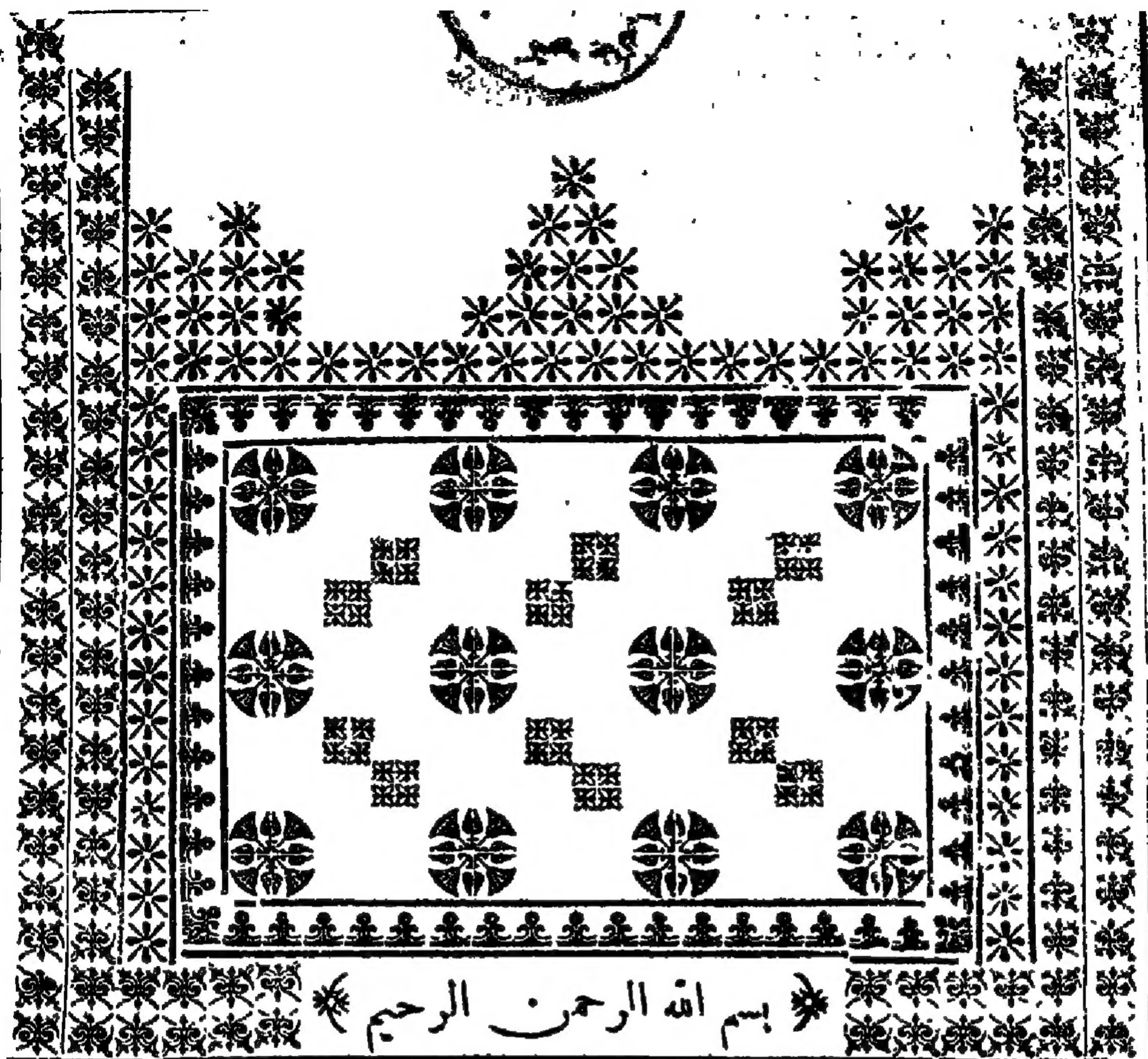
للشيخ جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر السبكي
مؤلف جمع الجوامع وغيرها من الكتب المشهورة



﴿ الطبعة الاولى ﴾

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة بمحروسة حيدرآباد الدكن
عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣١٦) هجرية



الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى * هذا تأليف بسمي * نشره العليين المنيقين
في احباء الابوين الشريفين * قال الله تعالى حكاية عن نبينا + محمد صلى الله
عليه وسلم ويا قوم مالي ادعوكم الى النجاة وتدعونني الى النار * قد الفت عدة
موفقات في نجاة والدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وينت فيها مسالك
الناس في ذلك وما لم من مقال وحبج واستدلال مع علي بالاحاديث
الواردة بما يخالف ذلك وقول كثير من العلماء بمقتضاها وقصدي بنصرة
تلك الاقوال امور * احدها * كف الناس عن التكلم بذلك القول الصعب
لان الائمة قد نصوا على انه ليس لنا ان نقوله لانه يؤذي رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال الامام السهيلي في (الروض الانف) بعدا يراده حديث مسلم

وغيره وليس لنا ان نقول ذلك في ابويه صلى الله عليه وسلم لقوله صلى الله
 عليه وسلم لا تؤذوا الاحياء بالاموات * والله تعالى يقول ان الذين يؤذون
 الله ورسوله * وسئل القاضي ابوبكر بن العربي احد ائمة المالكية عن رجل
 قال ان آباء النبي صلى الله عليه وسلم في النار فاجاب بانه ملعون لان الله تعالى
 يقول ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة الآية قال
 ولا اذى اعظم من ان يقال عن ابيه انه في النار وذكر القاضي عياض في
 الشفاء ان كاتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله قال بحضرته كان ابو النبي صلى الله
 عليه وسلم كافرا فعزله وقال لا تكتب لي ابدا ولا اثر في الخلية لابي نعيم وفي
 ذم الكلام للهروي وفيه ان عمر لما سمعه ذلك فغضب غضبا شديدا
 وعزله من الدواوين * الثاني * شرح صدور المؤمنين بذلك لا كل
 من سمع ان من العلماء من قال بنجاة والدي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ودخولها الجنة وانه استخرج لذلك دليلا واخرجه على قاعدة مقررته فانه
 بلا شك ينشرح صدره ويفرح قلبه ويسر خاطره ويعجبه ذلك واذا كانت
 المسائل الخلافية يجوز للانسان فيها ان ينقل عن قول مذهبه ويقبل مذهب
 غيره لان فيه له فسخة وفرجا كتقليد من هو مذهب لمذهب الشافعي لمذهب
 الحنابلة في جعل الخلع فسحا لاطلاقا ومن هو مذهب لابي حنيفة لمذهب الشافعية
 في عدم الصفة ونظائر ذلك فالاقضاء في هذه المسئلة باقوال القائلين
 بالنجاة اولى بلا شك وللأولوية وجوه * منها * ان الانتقال في تلك المسائل
 اليها انما هو لغرض نفسه لازاحة الحرج عنه وجلب التيسير له والانتقال
 في هذه لمجرد السرور بما يقرعين المصطفى صلى الله عليه وسلم فيه غرض

لنفس البتة * ومنها * ان في ذلك اظهر السرور بما يسر المصطفى صلى الله عليه وسلم والمساءة بما يشق عليه * ومنها * ان فيه الاشارة بشرف وفضيلة لاصوله ومعجزة وخصوصية له * ومنها * ان فيه شغلا للناس بهذا القول عن اشتغالهم بذلك القول الذي حث العلماء بسكوت عنها * ومنها * انه ليس فيه ضرر البتة ولا فوات حق ولا ترتب شيء في الذمة بخلاف تلك المسائل فان فيها ترتب منع وتحريم عند المذهب المنتقل عنه ولهذا كان الورع في مسائل الخلاف الاخذ بالاحوط * الثالث * التقرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وطلب مرضاته والتوسل الى شفاعته بالسعي في تقرير هذا الامر واعمال الجهد في استخراج النقول والادلة وضم بعضها الى بعض فان في ذلك اجرا عظيما ولا شك انها مسألة اجتهادية الساعي فيها ما جور على كل حال اصاب الحق في نفس الامر ام اخطأ ثم ان اصاب كان له اجران وان اخطأ كان اجر واحد وقد بلغني عن رجل من اهل العلم بالحديث انه عارضني في ذلك والى كتابا وقرر فيه انها في النار فاجاب عن حجج القائلين بنجاستها ووهاها فالحمد لله المنعم المتفضل ولا شك ان الاجوبة التي وهى به تلك الحجج يعرف سقمها من كتبنا المؤلفة في المسئلة فلا حاجة الى الاشتغال بها وبقي امر واحد يختص بصناعة الحديث وذلك انه قطع وجزم بان الحديث الذي ورد في احيائها موضوع ونحن اشرنا هناك الى ان الصواب انه ضعيف لا موضوع فان الحفاظ في ذلك مختلفون لم يتفقوا على الحكم بوضعه بل منهم من حكم بوضعه ومنهم من حكم بضعفه فقط وهو الصواب فالفت هذا الجزء في بيان ذلك والله الموفق فنقول * قال الحافظ ابو حفص بن شاهين في كتابه النسخ

والمسوخ حدثنا محمد بن الحسين بن زياد مولى الانصار ثنا محمد بن يحيى
 الحضرمي بمكة ثنا ابو غزوة محمد بن يحيى الزهرى ثنا عبد الوهاب بن موسى
 الزهرى عن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة
 رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل الى الحجون كئيبا حزينا فاقام
 به ما شاء به عز وجل ثم رجع مسرورا فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نزلت الى الحجون كئيبا حزينا فاقمت به ما شاء الله ثم رجعت مسرورا قال
 سألت ربي عز وجل فاحيا لى امى فآمنت بي ثم ردها هذا الحديث اخرجه
 ابن شاهين هكذا فى النسخ والمسخ وجعله ناسخا للإحدى فى الوردية انه
 صلى الله عليه وسلم استأذن ربه فى الاستغفار لآمه فلم ياذن له وللحديث
 الوارد انه صلى الله عليه وسلم قال يا بني ملكة امكافى النار ثم قال امى مع
 امكافى النار وقد اوردته ابن الجوزي فى الموضوعات وقال محمد بن زياد
 هو النقاش ليس بثقة واحمد بن يحيى ومحمد بن يحيى مجهولان * قلت * اما
 محمد بن يحيى فقد ذكره الذهبى رح فى الميزان والمغنى معا فقال محمد بن
 يحيى ابو غزوة المدنى الزهرى قال الدارقطنى مجهول وقال الازدي ضعيف
 هذه عبارته فقد عرف بالضعف لا بالوضع ومن يترجم بهذا الا يكون حديثه
 فى درجة الموضوع بل فى درجة الضعيف وقال شيخ الاسلام ابو الفضل
 ابن حجر فى لسان الميزان بعد ذكره كلام ابن الجوزي اما محمد بن يحيى فليس
 بمجهول بل هو معروف له ترجمة جيدة فى تاريخ مصر لابي سعيد بن يونس
 فقال محمد بن يحيى بن محمد بن عبد العزيز بن عبد الرحمن بن عوف
 ابو عبد الله ولقبه ابو غزوة مدنى قدم مصر وله كنيستان روى عنه اسحق

ابن ابراهيم الكباس وزكريا بن يحيى البغوي وسهل بن سوادة الغافقي ومحمد بن
عبد الله بن حكيم ومحمد بن فيروز ومات في يوم عاشوراء سنة ثمان وخمسين
وما تين وقال الدارقطني في غرائب مالك ابو غزية هذا هو الصغير منكر
الحديث انتهى واما احمد بن يحيى الحضرمي فليس بمجهول ايضا فقد ذكره
الذهبي في الميزان وقال روي عن حرملة التجيبي ولينه ابو سعيد بن
يونس انتهى ومن يترجم بهذا يعتبر حديثه واما محمد بن زياد فان كان هو
النقاش كما ذكره ابن الجوزي فهو احد العلماء بالقراءات واحدا لائمة في التفسير
قال الذهبي في الميزان صار شيخ المقرئين في عصره على ضعف فيه اثني عليه
ابو عمرو والداني وحدث بمناكير انتهى قلت * ومع ذلك فلم ينقرد النقاش
ولا احمد بن يحيى بهذا الحديث بل له طريقان آخران عن ابي غزية نوردهما
قال الحافظ محب الدين الطبري في السيرة اخبرنا ابو الحسن المقبري اخبرنا
الحافظ ابو الفضل محمد بن ناصر السلامي اجازة اخبرنا ابو منصور
محمد بن احمد بن علي بن عبد الرزاق الحافظ الزاهد قال اخبرنا القاضي
ابو بكر محمد بن يحيى الزهري حدثنا عبد الوهاب بن موسى الزهري
عن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله
عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل الحجون كشيئا حزينا فاقام به
ما شاء الله ثم رجع مسرورا قال سألت ربي فاحيي لي امي فآمنت بي ثم
ردها وقال الحافظ ابو بكر الخطيب البغدادي في كتاب السابق
واللاحق اخبرنا ابو العلاء الواسطي حدثنا الحسين بن علي بن محمد الحلبي
حدثنا ابو طالب عمر بن الربيع الزاهد حدثنا علي بن ايوب الكعبي حدثنا محمد بن

يحيى الزهرى ابو غزية حدثنا عبد الوهاب بن موسى حدثنا مالك بن انس
 عن ابي الزناد عن هشام بن عروة يعنى عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها
 قالت حج بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فمري على عقبة الحجون
 وهو بك حزين مغتم فبكيت لبكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه طفر
 فنزل فقال يا حميراء استمسكى فاستندت الى جنب البعير فمكت عنى طويلا ثم
 انه عاد الى وهو فرح متبسم فقلت له بابي انت وامى يا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم نزلت من عندى وانت بك حزين مغتم فبكيت لبكائك ثم
 انك عدت الى فانت متبسم فم يا رسول الله قال ذهبت بقبرامى فسألت الله ان
 يحيمها فاحياها فانت بي وردتها انه اخرجها من هذا الطريق الحافظ ابو القاسم
 ابن عساكر فى غرائب مالك وقال منكر قلت والمنكر من اقسام الضعيف
 لا الموضوع وهو على رتبة من متروك الذى هو ايضا من قسم الضعيف
 لا الموضوع كما هو مقرر فى علم الحديث والكعبى فيه جهالة و ابو طالب عمر
 ابن الربيع الحشار ضعفه الدارقطنى وقال سلمة بن قاسم تكلم فيه قوم و وثقه
 آخرون وكان كثير الحديث توفى سنة اربعين وثلاثمائة بمصر فعرف ان مدار
 الحديث على ابي غزية وهو ضعيف واما شيخه عبد الوهاب بن موسى
 الزهرى فيكنى ابو العباس ذكره الخطيب فى الرواة عن مالك واورده
 اثر من طريق سعيد بن الحكم بن ابي مريم المصرى قال حدثنا عبد الوهاب
 ابن موسى الزهرى حدثنا مالك بن انس حدثنى عبد الله بن دينار عن
 سعد الحارث مولى عمر بن الخطاب ان كعب الاحبار قال لعمر بن الخطاب
 انا تجدك فى كتاب الله على باب من ابواب جهنم تمنع الناس ان يقوموا فيها

فاذا امت لم يزالوا يقتحمون فيها الى يوم القيامة * وهذا الاثر معروف عن مالك
اخرجه ابن سعد في الطبقات عن معن بن عيسى عن مالك بسنده ومثله
سواء فزال جهالة عين عبد الوهاب التي ظنها الذهبي برواية ثاب عنه
بروايته المعروفة وكان الحديث عنه من طريقين عن مالك عن ابي الزناد
عن هشام وعن عبد بن ابي الزناد عنه فرواه مرة هكذا ومرة هكذا
وقال الحافظ ابن حجر في لسان الميزان ان عبد الوهاب بن موسى
ذكره الخطيب في الرواة عن مالك وكناه ابا العباس ونسبه زهرياً
واورد له اثراً موقوفاً قال انه تفرد به ولم يذكر فيه جرحاً واورده الدارقطني
في الغرائب من هذا الوجه وقال هذا صحيح عن مالك وعبد الوهاب بن
موسى ثقة انتهى وقد اعل الذهبي الحديث اعني حديث الاحياء بامر
جهالة عبد الوهاب ومخالفته لما صبح من انه صلى الله عليه وسلم اسأذن ربه
في الاستغفار لها فلم ياذن له فاما جهالة عبد الوهاب فقد زالت بما استدرك
عليه الحافظ ابن حجر في اللسان من انه معروف وثقة لم يذكر بجرح
واما مخالفته للحديث الصحيح فقد اجاب عنه الائمة كما سند كره قال الحافظ
ابن حجر في اللسان قد سبق ابن الجوزي الى الحكم بوضعه ومعارضته لحديث يريده
الجوزقاني في كتاب الاباطيل وقال في نكته على ابن الصلاح قد اخطأ من حكم
بالوضع لمجرد مخالفة السنة واكثر عن ذلك الجوزقاني في كتاب الاباطيل
وهذا انما يتأتى حيث لا يمكن الجمع بوجه من الوجوه امام مع امكان الجمع فلا
كما زعم بعضهم ان الحديث الذي رواه الترمذي وحسنه من حديث
ابي هريرة لا يؤمن عبد قوماً فينخص نفسه بدعوة دونهم فان فعل فقد خانهم *

موضوع لانه صلى الله عليه وسلم قد صح عنه انه كان يقول اللهم باعد بيني وبين خطاياي * وغير ذلك لانا نقول يمكن حمله على ما لا يشرع للمصلي من الادعية لان الامام والمأموم يشتركان فيه بخلاف ما لم يؤثر وكان عم ابن حبان في صحيحه ان قوله صلى الله عليه وسلم اني لست كاحدكم اني اطعم واسقي * دال على ان الاخبار التي فيها انه كان يضع الحجر على بطنه من الجوع باطلة وقدر ذلك عليه الحافظ ضياء الدين فشنى وكفى هذا كله كلام الحافظ ابن حجر في النكت قال الشيخ بد رالد بن الزر كشي في تعليقه على ابن الصلاح جعل بعضهم من دلائل الوضع ان يخالف صحيح السنة وهذه هي طريقة ابن خزيمة وابن حبان وهي طريقة ضعيفة لاسيما حيث امكن الجمع قال ابن خزيمة في صحيحه في حديث لا يؤمن عبد قوما فيخص نفسه بدعوة فان فعل فقد خانهم * هذا حديث موضوع فقد ثبت قوله صلى الله عليه وسلم اللهم باعد بيني وبين خطاياي * والحديث لا ينتهي الى ذلك فقد حسنه الترمذي وغيره وليس بمعارض لحديث الاستفتاح لا مكان حمله على ما لم يشرع للامام والمأموم وقال ابن حبان في صحيحه في قوله صلى الله عليه وسلم اني لست كاحدكم اني اطعم واسقي * هذا الخبر يدل على ان الاحاديث التي جاء فيها انه كان يضع الحجر على بطنه كلها باطيل وانما الحجة هو طرف الازار لا الحجر اذ الله جل وعلا كان يطعم رسوله ويسقيه اذا وصل فكيف يتركه جائعا مع عدم الوصال حتى يشد الحجر على بطنه وما يعني الحجر عن الجوع وقال في كتابه الضعفاء في ترجمة ابي سفيان انه روى حديث عبد الله بن أبي اصيبث ثبتته يوم احد فامر به رسول الله صلى الله عليه

وسلم يتخذ ثنية من ذهب وروى النبي ان يصلي الى قائم او محدث قال
ابن حبان هذا موضوعان وكيف يامر المصطفى ﷺ صلى الله عليه وسلم باتخاذ
الثنية من ذهب وقد قال ان الذهب والحري محرمان على ذكر امتي وكيف
ينهي عن الصلوة الى القائم وقد كان صلى الله عليه وسلم يصلي وعائشة رضي الله
عنها معترضة بينهما وبين القبلة انتهى ولا يخفى ما في ذلك وقد قال الحافظ الذهبي
بعد كلام ابن حبان هذا ان حكمك عليهما بالوضع بمجرد ما بدت حكم فيه نظر
لا سيما خبر الثنية انتهى كلام الزركشي وقال الحافظ فتح الدين ابن سيد الناس
في السيرة قد روي ان عبد الله بن عبد المطلب وآمنة بنت وهب والدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم اسما وان الله احيها له فأمنابه وروى ذلك
ايضاً في حق جده عبد المطلب قال وهو مخالف لما أخرجه احمد عن ابي
رز بن العقيلى قال قلت يا رسول الله اين امي قال امك في النار قلت ف اين
من مضى من اهلك قال اما ترضى ان تكون امك مع امي قال وذكر بعض
اهل العلم في الجمع بين هذه الروايات ما حاصله ان النبي صلى الله عليه وسلم
لم يزل راقياً في المقامات السنية صاعداً في الدرجات العلية الى ان قبض الله
روحه الطاهرة اليه وازلفه لما خصه به لديه من الكرامة حين القدوم عليه
فمن الجائز ان يكون هذه درجة حصلت له صلى الله عليه وسلم بعد ان
لم تكن وان يكون الاحياء والايمان متأخر عن تلك الاحاديث فلا تعارض
انتهى وقال الامام ابو القاسم السهيلي في الروض الانف روي حديث غريب
له بصح وجدته بخط جدي ابي عمر احمد بن الحسن القاضي بسند فيه
مجهولون ذكر انه نقل من كتاب انتسخ من كتاب معوذ بن داود بن معوذ

الزاهد يرفعه الى ابي الزناد عن عروة عن عائشة رضي الله عنها اخبرت
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ربه ان يحيي ابويه فاحياهما له فأمنابه ثم أماتهما
 ثم قال السهيلي والله قادر على كل شيء وليس يعجز رحمة وقدرته عن
 شيء ونبيه صلى الله عليه وسلم اهل ان يختص بما شاء من فضله وينعم عليه بما شاء
 من كرامته وقال السهيلي ايضا في اثناء الروض في حديث انه عليه الصلوة والسلام
 قال لفاطمة رضي الله عنها لو كنت بلغت منهم الكدى ما رأيت الجنة حتى يراها
 جد ابيك ما نصه قوله جد ابيك ولم يقل جد يعني اياه تقوية للعد بئ الضعيف
 الذي قد منادى كره ان الله احيا امه واباه فأمنابه انتهى وهذا الحديث الذي ذكره
 السهيلي في احياء ابويه لم يذكره ابن الجوزي في الموضوعات ولا تعرض
 له وقال العلامة ناصر الدين ابن المنذر في (شرف المصطفى) وقد وقع لدينا
 صلى الله عليه وسلم احياء الموتى نظير ما وقع لعيسى ابن مريم عليه الصلوة
 والسلام وجاء في حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لما منع من الاستغفار
 للكفار دعا الله ان يحيي ابويه فاحياهما له فأمنابه وصدقا وماتامومنين وقال
 القرطبي في التذكرة بعد ما اورد الحديث الذي اخرج به الخطيب وابن
 شاهين في احياء امه والحديث الذي اورد السهيلي في احياء ابويه
 ولا تعارض بين هذين الحديثين واحاديث عدم الاذن في الاستغفار
 لان احياءهما متأخر عن الاستغفار لها بدليل حديث عائشة رضي الله عنها
 في حجة الوداع ولذلك جعله ابن شاهين ناسخا لما ذكر من الاخبار قال
 وقد ذكر الحافظ ابو الخطاب بن دحية ان الحديث في ايمان امه وابيه موضوع
 يردده القرآن العظيم قال الله تعالى ولا الذين يموتون وهم كفار وقال

فيمت وهو كافر * فمن مات كافرا لم ينفعه الايمان بعد الرجعة بل لو آمن عند
 المعاناة لم ينفع فكيف بعد الاعادة وفي التفسير انه عليه الصلوة والسلام قال
 ليت شعري ما فعل ابواي فنزلت ولا تسأل عن اصحاب الجحيم * قال القرطبي
 وفيما ذكره ابن دحية نظرو ذلك ان فضائل النبي صلى الله عليه وسلم
 وخصائصه لم يزل تنزل تتوالى وثنابع الى حين مما نه فيكون هذا مما فضله الله
 واكرمه وليس احيائها وايمانها بمنع عقلا ولا شرعا فقد ورد في الكتاب
 العزيز احياء قتل بنى اسرائيل واخباره بقا لله وكان عيسى عليه السلام
 يحيى الموتي وكذلك نبينا صلى الله عليه وسلم فاذا ثبت هذا فما بمنع من
 ايمانها بعد احيائها زيادة في كرامته وفضيلته مع ما ورد من الخبر في ذلك
 ويكون ذلك خصوصا وقوله فمن مات كافرا الى آخر كلامه مردود بما في
 الخبر ان الله تعالى رد الشمس على نبيه بعد مغيبها حتى صلى على * ذكر
 الطحاوي وقال انه حديث ثابت فلوم يكن رجوع الشمس نافعا
 وانه لا يتجدد الوقت لما ردها عليه وكذلك يكون احياء ابوي النبي
 صلى الله عليه وسلم وقد قبل الله ايمان قوم يونس و توبتهم مع
 تلبسهم بالعذاب كما هو احد الاقوال وهو ظاهر القرآن * واما الجواب *
 عن الآية وهو قوله ولا تسأل عن اصحاب الجحيم * فيكون ذلك قبل
 ايمانها انتهى كلام القرطبي * قلت * وهو في غاية التحقيق واستدلاله على
 تجديد الوقت بقصة رجوع الشمس في غاية الحسن ولهذا يحكم بكون الصلوة
 اداء والالم يكن لرجوعها فائدة اذ كان يصح قضاء العصر بعد الغروب وقد
 ظفرت باستدلال اظهر واوضح منه وهو ما ورد ان اصحاب الكهف يعيشون

في آخر الزمان ويحجون ويكفون من هذه الامة تشريفهم بذلك اخرجهم
ابن عساكر في تاريخه واخرج ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن
عباس مرفوعا اصحاب الكهف اعوان المهدي فقد اعتد بفعل اصحاب
الكهف بعد احيائهم بعد الموت ولا بدع ان يكون الله تعالى كتب لابوي
النبي صلى الله عليه وسلم عمرا ثم قبضها قبل استيفائه ثم اعادها لاستيفاء تلك
اللمحة الباقية وانما فيها فيعتد به ويكون تاخير تلك البقية بالمدة الفاضلة بينهما
لاستدراك الايمان من جملة ما اكرم الله به نبيه صلى الله عليه وسلم كما ان تاخير
اصحاب الكهف هذه المدة من جملة ما اكرموا به ليحوزوا شرف الدخول
في هذه الامة فان اورد * على هذا قوله تعالى فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون
ساعة ولا يستقدمون * فالجواب * ان ذلك فيمن اراد الله قبضه قبضا مستمرا
ويخص منه من اراد احياءه بعد ذلك كالذي نحن فيه وكاصحاب الكهف
وكالجماعة الذين احياهما الله على يد عيسى عليه الصلوة والسلام ثم ان
هذا بناء على قول الجمهور ان العمر لا يزيد ولا ينقص وبه افتى والذي
رحمه الله تعالى * واما على القول بزيادته ونقصه وهو الذي اختاره ولي فيه
تأليف مستقل فالإيراد مرتفع عن اصله وقال الصفدي او غيره بعد ذكر
حليمة وما اكرمها صلى الله عليه وسلم به حين قدومها عليه *

❁ شعر ❁

هذا جزاء الام عن ارضاعه * لكن جزاء الله عنه عظيم
وكذلك ارجوان يكون لاه * عن ذلك آمنة بدر نعيم
ويكون احياءها الاله وآمنت * بمحمد فخذ بثها معلوم

فلربما سعدت به ايضاً كما * سعدت به بعد الشقاء حلیم
 * وقال * الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي في كتابه (مورد
 الصادي) بعد ابراده الحديث منشد نفسه

❖ شعر ❖

حبا لله النبي مزيد فضل * على فضل وكات به روثا
 فاحيا امه وكذا ابا * لا يمان به فضلا لطيفا
 فسلم فالقديم بذ اقدير * وان كان الحديث به ضعيفا
 قمشي على ان الحديث ضعيف لا موضوع وهو معدود في رتبة الحفاظ
 واخبرني بعض الفضلاء انه وقف على هذه الفتيا بنحط الحافظ ابن حجر
 اجاب فيها بهذا وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل على التوالي يزدد
 شرفا الا اني لم اقف على هذه الفتيا الى الآن *

❖ خاتمه ❖

تسامح ابن الجوزي في كتابه الموضوعات معروف نص عليه ائمة الحديث قال ابن
 الصلاح في علومه مشيرا اليه ولقد اكثر الذي جمع في هذا العصر الموضوعات
 في نحو مجلد بن فاودع فيها كثيرا مما لا دليل على وضعه وانما حقه ان يذكر في
 مطلق الاحاديث الضعيفة * وقال الامام النووي في التقریب وقد اكثر
 جامع الموضوعات في نحو مجلدين اعني ابا الفرج ابن الجوزي فذكر كثيرا مما
 لا دليل على وضعه بل هو ضعيف وقال الحافظ زين الدين العراقي في الالفة
 واكثر الجامع فيه اذا خرج * لمطلق الضعيف اعني ابا الفرج
 وقال قاضي القضاة بدر الدين ابن جماعة في (المنهل الروي) وصنف الشيخ

ابوالفرج ابن الجوزي في كتابه الموضوعات فذكر كثيرا من الضعيف الذي لا دليل على ضعفه وذكر نحو ذلك شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني في كتابه (محاسن الاصطلاح) وقال الحافظ صلاح الدين العلائي الحكم على الحديث بكونه موضوعا من المتأخرين عسير جدا لان ذلك لا يتأتى الا بعد جمع الطرق وكثرة التفتيش وانه ليس لهذا المتن سوى هذا الطريق الواحد ثم يكون في روايته من هو متهم بالكذب الى ما ينضم الى ذلك من قرائن كثيرة يقتضي للحافظ المنع من الحكم بذلك. ولهذا انتقد العلماء على ابي الفرج ابن الجوزي في كتابه الموضوعات وتوسعه في الحكم بذلك على كثير من الاحاديث. ليست بهذه المثابة ويحيى بعده من لا بدله في علم الحديث فيقلده فيما حكم به من الوضع وفي هذا من الضرر العظيم ما لا يخفى وهذا بخلاف الائمة المتقدمين الذين منهم الله التبخر في علم الحديث والتوسع في حفظه كشعبة والقطان وابن مهدي ونحوهم واصحابهم مثل احمد وابن المديني وابن معين وابن راهويه وطائفة ثم اصحابهم مثل البخاري ومسلم وابي داود والترمذي والنسائي وهكذا الى زمن الدارقطني والبيهقي ولم يحيى بعدهم مساو لهم ولا مقارب فمتى وجد في كلام احد من المتقدمين الحكم بوضع شيء كان معتمدا لما اعطاهم الله من الفضل العزيز وان اختلف النقل عنهم عدل الى الترجيح انتهى. قال الزركشي بعد ايراده وقد حكم جمع من المتقدمين على الاحاديث بانه لا اصل لها ثم وجد الامر بخلاف ذلك وفوق كل ذي علم عليم وقال الزركشي عند قول ابن الصلاح ولقد اكثر الذي جمع في هذا العصر الموضوعات يريد به ابا الفرج ابن الجوزي واعتراضه عليه.

صحيح فان فيها ماضعه محتمل ويمكن التمسك به في الترغيب والترهيب
ومنها ما هو حديث صحيح او صحيحه بعض الائمة كحديث صلوة التسبيح قال
الحب الطبري اخطأ بذكره في الموضوعات ولم يكن له ذلك وقد
اخرجه الحفاظ في كتبهم وكحديث قراءة آية الكرسي عقب الصلوة حكم
عليه بالوضع وقد رواه النسائي باسناده على شرط الصحيح قال الحافظ
المزي اساء ابن الجوزي بذكره في الموضوعات وله مثل هذا كثير وبين
قولنا لم يصح وقولنا موضوع بون كثير فان الوضع اثبات الكذب والاختلاف
وقولنا لا يصح لا يلزم منه اثبات العدم وانما هو اخبار عن عدم الثبوت
وفرق بين الامرين فقد ثبت من طريق آخر انتهى كلام الزركشي وقال
في موضع آخر قد اكثر منهم الحكم على الحديث بالوضع اسنادا الى رواية
من عرف بالوضع وهذه الطريقة اسعملها ابن الجوزي في كتابه الموضوعات
وهي غير صحيحة لانه لا يلزم من كونه معروفا بالوضع ان يكون جميع
ما يرويه موضوعا فالصواب في هذا انه يحكم بضعفه لانه موضوع لا محالة
قال وقد قال القاضي ابو الفرج النهرواني في كتاب (الجليس الصالح) زعم
جماعة من اهل صناعة الحديث وكثير ممن لا نظره في العلم فظن ان ما في
رواياته ضعف فهو باطل في نفسه ومقطوع على انكاره من اصله وهذا جهل
من ذهب اليه بل ان كان الراوي معروفا بالكذب في رواياته وروي
خبره انفراد به مما يمكن ان يكون حقا وان يكون باطلا وجب التوقف في
الحكم بصحته ولم يجز القطع بتكذيب رواياته والحكم بتكذيب ما رواه
قال الزركشي عقبه وفي كتاب (ادب الحديث) لعبد الفنى بن سعيد من

سمع حد يثاعني فكذب به فقد تذب ثلاثة الله ورسوله والناقل له انتهى وقال
 الحافظ ابن حجر في تكملة على ابن الصلاح قال العلائي دخلت على ابن
 الجوزي الآفة من التوسع في الحكم بالوضع لأن مستنده في غالب ذلك ضعف
 رواته قال الحافظ ابن حجر وقد يعتمد على غيره من الأئمة في الحكم
 على بعض الأحاديث يتفرد بعض الرواة الساقطين بها ويكون كلامهم محمولا على
 قيد أن تفردهم انما هو من ذلك الوجه ويكون المتن قد روي من وجه
 آخر لم يطلع عليه هو ولم يستنصره حالة التصنيف فدخل عليه الدخيل
 من هذه الجملة وغيره فاندخل في كتابه الحديث المنكر والضعيف الذي
 يحتمل في الترغيب والترهيب وقليل من الأحاديث الحسان كحديث صلوة
 التسبيح وكحديث قراءة آية الكرسي وبر الصلوة فانه صحيح رواه النسائي
 وصححه ابن حبان ولايس في كتاب ابن الجوزي من هذا الضرب سوى احاديث
 قليلة جدا وامام من مطلق الضعيف ففيه كثير من الاحاديث قال وقد افردت
 لذلك تصنيفا انتهى كلام الحافظ ابن حجر وقل ان جاء بعد ابن الجوزي
 حافظ الاوتقرب عليه في بعض احاديثه وللحافظ ابن حجر عدة مؤلفات
 في الثعقب على عدة احاديث من كتاب ابن الجوزي كتأنيده بالقول المسدد
 في الذب عن مسند احمد ثعقب فيه اربعا وعشرين حديثا ورواه ابن
 الجوزي في الموضوعات وهي في المسند ودره عنها احسن الدرر انها
 ليست بموضوعة وقال في صدر كلامه نجيب عنها ولا بطريق الاجمال فان
 هذه الاحاديث ليس فيها شيء من احاديث الاحكام في الحلال والحرام
 فالتساهل في ايرادها شائع قال وقد ثبت عن الامام احمد وغيره من الأئمة انهم

قالوا اذار وينافي الحلال والحرام عددنا وادار وينافي الفضائل ونحوها
تساهلنا انتهى والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب وصلى الله على سيدنا
محمد وآله وصحبه اجمعين وحسبنا الله ونعم الوكيل * نعم المولى ونعم النصير
واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين -

تم طبع هذه الرسالة المباركة في تاسع شهر رمضان من شهر سنة
(١٣١٦) هـ من هجرة سيد الانس والجان صلى الله عليه وسلم ماتعاقب الملوان -

واحدة منبسة	١٣٥٠
ثمن منبسة	٢٥
ثمن منبسة	٥٨



